

وَمَنْ يَتَذَكَّرْ عَلَى اللَّهِ وَحَسْبُ

بر از خود و مقلدین این کتاب را به صاحب این کتاب و صاحب این کتاب و صاحب این کتاب



کتابت در این کتاب و صاحب این کتاب و صاحب این کتاب و صاحب این کتاب

وَمَنْ يَتَذَكَّرْ عَلَى اللَّهِ وَحَسْبُ

في ائمة المحققين على صاحبها الصلوة والتسليم واخرها هو المرحوم
 وعند رسوله مكنى ان بيننا لا يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن تبدل اختلاف الصلوات من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتدأ ليثا بعض ما فتح ساعتها بقوله ما يسع الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لثما مفيد في بارها وسيمتها الانصاف في بيان سلكي اختلاف وجه الله و
 الوكيل والحق الا بالله العلي العظيم **اسباب اختلاف الصلوات** والبيان
 في الفرق اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدنا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هو الفقهاء يشيرون
 باقتصر جهدهم الى اركان الشريعة والاداب كلشي مما تزا على خبره يلد فيقولون
 الصواب يتكلمون على تلك المقبول المفروض فيجدون ما يقبل الحد يحصرها فيقول
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضا ويرى الصلوات وضوئها
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركن ذلك ادرك ان يصلي فيكون
 فيصلون كما امره يصلي وجه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروع ثلث عشرة او اربعين ولم يفرض ان
 يتخلل يتوضا انسان غيره ولا يتخذه يحكم عليه بالصلاة الفسار الا ماشاء

في ائمة المحققين على صاحبها الصلوة والتسليم واخرها هو المرحوم
 وعند رسوله مكنى ان بيننا لا يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن تبدل اختلاف الصلوات من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتدأ ليثا بعض ما فتح ساعتها بقوله ما يسع الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لثما مفيد في بارها وسيمتها الانصاف في بيان سلكي اختلاف وجه الله و
 الوكيل والحق الا بالله العلي العظيم **اسباب اختلاف الصلوات** والبيان
 في الفرق اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدنا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هو الفقهاء يشيرون
 باقتصر جهدهم الى اركان الشريعة والاداب كلشي مما تزا على خبره يلد فيقولون
 الصواب يتكلمون على تلك المقبول المفروض فيجدون ما يقبل الحد يحصرها فيقول
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضا ويرى الصلوات وضوئها
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركن ذلك ادرك ان يصلي فيكون
 فيصلون كما امره يصلي وجه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروع ثلث عشرة او اربعين ولم يفرض ان
 يتخلل يتوضا انسان غيره ولا يتخذه يحكم عليه بالصلاة الفسار الا ماشاء

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلمه
 الا اني اقول لا أعلمه الا اني اقول لا أعلمه
 وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلمه
 الا اني اقول لا أعلمه الا اني اقول لا أعلمه

وقاما كان يسالون عن هذه الاشياء عن ابن عباس قال سألت قوما كانوا
 خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوا الا غرثت عشرة مسند حتى قبضوا
 في القار منهن يسالونك عن الشجر الحرق فقل لا يسالونك عن الحريق قال
 ما كانوا يسالون الا عما ينفعهم قال بن عمر تسال عما لم يكن فاني سمعت عمر بن
 الخطاب ياح من سأل عما لم يكن قال لا تقاسم انكم تسالون عن اشياء
 ما كنا نسمع عنها ولا نعرف عن اشياء ما امرى ما هي لو علمناها ما حمل
 ان نكتبها عن عمر بن الخطاب قال ليس في ذلك من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اكثر ممن سبقه منهم فمما رايت قوما يسالون
 ولا اقل تشديد منهم عن عبادة بن بشير الكندي كسبل عذرة
 ماتت مع قوم ليس لها ولي فقلل دركت قواما ما كانوا يشددون
 تشديدكم ولا يسألون مسائلكم خريج هذه الاثار الدارمي
 وكان صلى الله عليه وسلم يستفتي الناس في الوقائع فيفتيهم
 ويرفع اليه القضايا فيقضيها ويأمر الناس بفعولهم
 فيمنعهم ومنكر ان يفتيهم في كل ما لا يفتي به مستفتيا وقضى في قضيه
 انكم على ما علمت في اجتماع اولئك كان الشيخا لا بوبكر وعمر الم يكن

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلمه
 الا اني اقول لا أعلمه الا اني اقول لا أعلمه
 وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلمه
 الا اني اقول لا أعلمه الا اني اقول لا أعلمه

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلمه
 الا اني اقول لا أعلمه الا اني اقول لا أعلمه

لها علم في المسئلة يشلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قافرا بشيء يعني الجدل ولا
 الناس فلما صلى الظهر قال اياكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجدة شيئا فقال
 لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ايعلم لك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر لسد
 سوال عمر الناس في العزة ثم رجمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الويل لثور حو
 الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا ارجو في قصة الجوسر اخبره ورسول الله بن مسعود
 بخبر معقل بن يساب الما وافرأيه قصة جوع ايموسى بن يساب الما وافرأيه
 الموسعة له اعتنا ذلك كثيرة معقولة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت
 الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دابة فتاوه افضته فحفظها وعقلها
 لكل شيء فمهما من قبل حفوظ القرائن في عمل بعضها الا بالواضعها (الاستحباب) بعضها على
 التسخير لا مارة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند هم الا وجد الا طمينا
 والتلخيص من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام
 فيما بينهم من تلخيص صدقهم بالتصريح والتلويح والايما من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في مسئلة يشلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قافرا بشيء يعني الجدل ولا الناس فلما صلى الظهر قال اياكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجدة شيئا فقال لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايعلم لك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر لسد سوال عمر الناس في العزة ثم رجمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الويل لثور حو الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا ارجو في قصة الجوسر اخبره ورسول الله بن مسعود بخبر معقل بن يساب الما وافرأيه قصة جوع ايموسى بن يساب الما وافرأيه الموسعة له اعتنا ذلك كثيرة معقولة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دابة فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قبل حفوظ القرائن في عمل بعضها الا بالواضعها (الاستحباب) بعضها على التسخير لا مارة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند هم الا وجد الا طمينا والتلخيص من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم من تلخيص صدقهم بالتصريح والتلويح والايما من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في مسئلة يشلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قافرا بشيء يعني الجدل ولا الناس فلما صلى الظهر قال اياكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجدة شيئا فقال لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايعلم لك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر لسد سوال عمر الناس في العزة ثم رجمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الويل لثور حو الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا ارجو في قصة الجوسر اخبره ورسول الله بن مسعود بخبر معقل بن يساب الما وافرأيه قصة جوع ايموسى بن يساب الما وافرأيه الموسعة له اعتنا ذلك كثيرة معقولة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دابة فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قبل حفوظ القرائن في عمل بعضها الا بالواضعها (الاستحباب) بعضها على التسخير لا مارة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند هم الا وجد الا طمينا والتلخيص من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم من تلخيص صدقهم بالتصريح والتلويح والايما من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في مسئلة يشلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قافرا بشيء يعني الجدل ولا الناس فلما صلى الظهر قال اياكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجدة شيئا فقال لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايعلم لك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر لسد سوال عمر الناس في العزة ثم رجمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الويل لثور حو الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا ارجو في قصة الجوسر اخبره ورسول الله بن مسعود بخبر معقل بن يساب الما وافرأيه قصة جوع ايموسى بن يساب الما وافرأيه الموسعة له اعتنا ذلك كثيرة معقولة في الصحيحين والسنن بالجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دابة فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قبل حفوظ القرائن في عمل بعضها الا بالواضعها (الاستحباب) بعضها على التسخير لا مارة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند هم الا وجد الا طمينا والتلخيص من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم من تلخيص صدقهم بالتصريح والتلويح والايما من حيث لا يشعرون فاقضوا

اور جس میں نہ تو اپنی رائی کی اجازت کی
 پہلے نہ اپنی فہم کے ساتھ نہ اس کی
 رائی کی اجازت کے قابل کوئی چیز
 ہو تو یہ بھی نہیں ایسا ہے
 یا دودا ماہستہ اگر وہی تو اب نہ
 اور اس میں دودا کو اب نہ
 ہو گیا اور وہی تو اب نہ
 میں نے اس کے ایک ہفتہ بعد
 شوق ہو کر اور اس کے
 کو دودا کا نام علی بن ابی طالب

عصره الكريم وهم على ذلك ثم انهم تفرقوا في البلاد وصار
كل واحد مقتداً بآخيه من النواحي فكثر الوقائع وازال المسائل فاستقروا
فيها فاجاب كل واحد حسب ما حفظ واستنبط ان لم يجد فيما حفظ استنبط
ما يصح للجواب اجتهد برأيه عرف العلة التي دار رسول الله صلى
عليها وسلم في منصوصا فطر الحكم حيث ما وجدها الا بالوجهد في
موافقة غرضه عليه الصلوة والسلام فعند ذلك وقع الاختلاف
بينهم على ضرورة ان يحايي اسمع حكما في قضية اوفتوى لم يسمع
فاجتهد برأيه في ذلك وهذا على وجه احد ان يقع اجتهد موافق
الحديث مثال ما رواه النساء وغيره ان ابن مسعود سئل عن امرأة مات عنها زوجها
ولم يقربها فقال هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي في ذلك فاختلفوا عليه شهرا
واكوا فاجتهد برأيه وقضى بان لها من ثمنها كالا وكسر استنطق عليها
العدة ولها الميراث فقام معقل بن يساف شهد يانه صلى الله عليه وسلم قضى بمثل ذلك
في امرأة منهم ففرح بذلك ابن مسعود وفرح لم يقرب مثلها بعد سارا ونا
ان يقع بيننا المناظرة ويظهر للايد بالوجه الذي يقع غالب النظر فيه
اجتهاد الى السمع على ما رواه الائمة من ابا هريرة كان من حديثه من

او چو بخت در آید و دل در آید
 بهم غم زانی نه بکات من عالم کا
 بد ایکستان او کو بچان از من حکم کا
 اوس علت کو بیا و مان حکم کا
 دور وصال او کو خفا کو وقت کا
 بار من کو شش من کی این کا
 پس سوخت او من کی این کا
 اعتقاد بول او من کی این کا
 پر که ایک صحن کی این کا
 خود من حکم سنا اور دوسرے
 بین سنا این کی اوس کی غری
 و خدا کی اور کی کی کی کی
 من ایک قسم پر که او کی کی کی
 ۴

[illegible]

[illegible]

[The page contains dense handwritten Persian script.]

[illegible]

۱۰۰
اور جو بوجھا ہے کہیں صوبہ شیریں جام کا فرساقہ مخصوص کلا اور انیس میں ہے اور نگہ در مختلف حدیث کے مطبوعہ دہلی من مختلف ہونا ہے ۱۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کتابخانه عمومی

[illegible]

في الجهم بين المختلفين مثاله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة عام خيبر
 ثم نهى عنها ثم رخص فيها عام وطأ ثم نهى عنها فقال ابن عباس كان الرخصة
 للضرورة والنهي لا تقضي الضرورة والحكم ياق على ذلك وقال الجمهور كانت
 الرخصة أياها والنهي نسخا لها مثال آخر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استقبال
 القبلة في الاستنجاء فذهب قوم إلى عموم هذا الحكم وكونه غير منسوخ وراى جماعة يوقل
 يتو في بعض مستقبل القبلة فذهب إلى أنه نسخ للنهي المنتقم من رايه ابن عمر قضى
 جثما مستند بر القبلة مستقبل لشا فر دية قولهم جميع مريد الروايتين
 فذهب الشعبي وغيره إلى النهي فخص بالصحة فإذا كان في المراحض
 فلا بأس بالاستقبال والاستدبار وذهب إلى أن القول عام فحكم الفعل
 بحتم كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يتهم ناسخا ولا مخصصا
 فاختلف من ذهب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عنهم التابعون كذلك وكلوا وحلوا
 فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الصحابة وعقلها وجمع
 المختلف ما تبين له ورجح بعض الروايات على بعض الضمحل في نظرهم
 بعض الروايات أن كان ثور عن كبار الصحابة كالمذاهب المأثورة عن عمر بن
 مسعود في أنهم أحببوا الضمحل عندهم لما استفاض من الإشاعة عن عمر بن

سمعوا قضيا قضاء البلد زوفا وى مقبها وساوا عن المساء والجد
 في ذلك كله ثم ركبوا قومه ووسد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
 ولم يالوا في تتبع الايماوات والافتضاءات قفصوا وافقوا وروفا
 وعلو وكان صنيع العلماء في هذه الطبقة منشأ بها وحال صنيعهم ان
 بالمسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و
 يستند لاي قول الصنعا والتابعين علماء منهم انما احيا منقول عن رسول الله
 اختصروا ما فعلوها موقوفة كما قال ابو هيرم قد روى يحدني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقبله اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال بلى ولاكن اقول قال عبد الله قال علقه احب الي وكما قال لشعبي
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي كان فيه زيادة ونقصان
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه او يكون استنباطا منهم من المنصوص
 او اجتهادا منهم باراءهم من حسن كل ذلك من يحيى بعد الكثر اقبالا
 واقليمنا وانا ولوعى علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان حشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة بخطي
 من كتابي في بيان ما كان عليه حال
 العلماء في هذه الطبقة منشأ بها
 وحال صنيعهم ان بالمسند من حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل
 جميعا ويستند لاي قول الصنعا والتابعين
 علماء منهم انما احيا منقول عن رسول
 الله اختصروا ما فعلوها موقوفة كما
 قال ابو هيرم قد روى يحدني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقبله اما تحفظ
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى
 ولاكن اقول قال عبد الله قال علقه احب
 الي وكما قال لشعبي وقد سئل عن حديث
 وقيل انه يرفع الى النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا على من دون النبي صلى الله
 عليه وسلم لان النبي كان فيه زيادة
 ونقصان كان على من دون النبي صلى
 الله عليه وسلم عليه او يكون استنباطا
 منهم من المنصوص او اجتهادا منهم
 باراءهم من حسن كل ذلك من يحيى بعد
 الكثر اقبالا واقليمنا وانا ولوعى
 علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا
 وكان حشد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة
 فانه اذا اختلفت

وفتاوى ابراهيم احق بلاخذ عند اهل الكوفة من غير وهو قول علمه
 قال صرق الى قول يزيد بن ثابت في التثريبك قال اهل احد منهم ثبت
 من عباد الله فقال لا ولكن رايت زيد بن ثابت اهل المدينة يشركون
 فان اتفق اهل البلد على شئ اخذوا عليه وجزاهم وهو الذي يقول
 في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا
 باقواها وارجحها ما اكثره القائلين به ولموافقه بقياسي او تخبر
 من الكتاب السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا احسن ما
 فاذ لم يجدوا فيها حفظوا منهم جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و
 تتبعوا الايام وكالاقتضاء والموافق في هذه البطيقة التدوين
 فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدنية وابن جريح
 وابن عبيدة بكة والثوري بكة وبيع بن صفيح بالبصرة وكلهم متساو
 هذا النهج الذي ذكرته وما يجز المنصوب قال مالك قد عرفت ان امرئكت هذه
 التي وضعها فتنسب ترابعث في كل مصر من امصار المسلمين نسخة
 امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوا الي غيرها فقال يا امير المؤمنين لا تفعل هذا
 فان الناس قد سبق اليهم اقاويل سمعوا اجدوا وروايات واخذوا

١٥

فتاوى ابراهيم احق بلاخذ عند اهل الكوفة من غير وهو قول علمه
 قال صرق الى قول يزيد بن ثابت في التثريبك قال اهل احد منهم ثبت
 من عباد الله فقال لا ولكن رايت زيد بن ثابت اهل المدينة يشركون
 فان اتفق اهل البلد على شئ اخذوا عليه وجزاهم وهو الذي يقول
 في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا
 باقواها وارجحها ما اكثره القائلين به ولموافقه بقياسي او تخبر
 من الكتاب السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا احسن ما
 فاذ لم يجدوا فيها حفظوا منهم جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و
 تتبعوا الايام وكالاقتضاء والموافق في هذه البطيقة التدوين
 فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدنية وابن جريح
 وابن عبيدة بكة والثوري بكة وبيع بن صفيح بالبصرة وكلهم متساو
 هذا النهج الذي ذكرته وما يجز المنصوب قال مالك قد عرفت ان امرئكت هذه
 التي وضعها فتنسب ترابعث في كل مصر من امصار المسلمين نسخة
 امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوا الي غيرها فقال يا امير المؤمنين لا تفعل هذا
 فان الناس قد سبق اليهم اقاويل سمعوا اجدوا وروايات واخذوا

[illegible][illegible][illegible]

دوسری آیت میں ہے کہ "وہ جو اپنے مال سے ان کے لیے خرچ کرے گا وہ ان کے لیے جیسا کہ وہ چاہے گا"۔

ان قول مختلف يخالفان في ترجم بعضهما على بعض فضعف محمد وجمعه
 هو لا، الثلاثة ونعم كثير من الناس فتوجه اصحاب الحقيقة الى تلك الحقيقة
 بالخصيصا وتقريبها وتخرجها وتأسيسا واستدلالا فتقرقوا الى حراشا
 وما وراءها من فسي فلا بد من ايجابة وانما هذا ايجابة معقود
 الى سفسف ومحمد احدها من انما مجتهدان مطلقان مخالفتها غير قليل
 في الاصول الفهم لتوافقهم في هذا المصلح لتدوين مذاهبهم جميعا
 في المبسوط والى مع الكبير تنشأ الشافعي في وائل ظهري المذهبين
 اصولها وفرعها فحقيقه اويل فوجدت امور الكجحت عنان عن البيان
 في طريقهم وقد ذكرها في وائل كتابها من انما وجد هم ياخذون
 بالمرسل والمنقطة فيدخل فهم الخلل فانه اذا جمع طرق الحديث
 يظهر ان كمن مرسل الاصل له وكمن مرسل يخالف مسند اقران
 لا ياخذ بالمرسل لا عند جود شرط وهي مذكرة في كتب الاصول ومنها ان
 لم يكن قواعد الجمع بين المختلفات مضبوطة عندهم فينطرق بذلك خلل
 مجتهداتهم فوضع لها اصولا ودونها في كتاب هذا اولها ومن كان في
 اصول الفقه مثالا ما بلغنا ان دخل على محمد بن اعين وهو يطعن على أهل

قول مختلف يخالفان في ترجم بعضهما على بعض فضعف محمد وجمعه
 هو لا، الثلاثة ونعم كثير من الناس فتوجه اصحاب الحقيقة الى تلك الحقيقة
 بالخصيصا وتقريبها وتخرجها وتأسيسا واستدلالا فتقرقوا الى حراشا
 وما وراءها من فسي فلا بد من ايجابة وانما هذا ايجابة معقود
 الى سفسف ومحمد احدها من انما مجتهدان مطلقان مخالفتها غير قليل
 في الاصول الفهم لتوافقهم في هذا المصلح لتدوين مذاهبهم جميعا
 في المبسوط والى مع الكبير تنشأ الشافعي في وائل ظهري المذهبين
 اصولها وفرعها فحقيقه اويل فوجدت امور الكجحت عنان عن البيان
 في طريقهم وقد ذكرها في وائل كتابها من انما وجد هم ياخذون
 بالمرسل والمنقطة فيدخل فهم الخلل فانه اذا جمع طرق الحديث
 يظهر ان كمن مرسل الاصل له وكمن مرسل يخالف مسند اقران
 لا ياخذ بالمرسل لا عند جود شرط وهي مذكرة في كتب الاصول ومنها ان
 لم يكن قواعد الجمع بين المختلفات مضبوطة عندهم فينطرق بذلك خلل
 مجتهداتهم فوضع لها اصولا ودونها في كتاب هذا اولها ومن كان في
 اصول الفقه مثالا ما بلغنا ان دخل على محمد بن اعين وهو يطعن على أهل

ان قول مختلف يخالفان في ترجم بعضهما على بعض فضعف محمد وجمعه
 هو لا، الثلاثة ونعم كثير من الناس فتوجه اصحاب الحقيقة الى تلك الحقيقة
 بالخصيصا وتقريبها وتخرجها وتأسيسا واستدلالا فتقرقوا الى حراشا
 وما وراءها من فسي فلا بد من ايجابة وانما هذا ايجابة معقود
 الى سفسف ومحمد احدها من انما مجتهدان مطلقان مخالفتها غير قليل
 في الاصول الفهم لتوافقهم في هذا المصلح لتدوين مذاهبهم جميعا
 في المبسوط والى مع الكبير تنشأ الشافعي في وائل ظهري المذهبين
 اصولها وفرعها فحقيقه اويل فوجدت امور الكجحت عنان عن البيان
 في طريقهم وقد ذكرها في وائل كتابها من انما وجد هم ياخذون
 بالمرسل والمنقطة فيدخل فهم الخلل فانه اذا جمع طرق الحديث
 يظهر ان كمن مرسل الاصل له وكمن مرسل يخالف مسند اقران
 لا ياخذ بالمرسل لا عند جود شرط وهي مذكرة في كتب الاصول ومنها ان
 لم يكن قواعد الجمع بين المختلفات مضبوطة عندهم فينطرق بذلك خلل
 مجتهداتهم فوضع لها اصولا ودونها في كتاب هذا اولها ومن كان في
 اصول الفقه مثالا ما بلغنا ان دخل على محمد بن اعين وهو يطعن على أهل

ان قول مختلف يخالفان في ترجم بعضهما على بعض فضعف محمد وجمعه
 هو لا، الثلاثة ونعم كثير من الناس فتوجه اصحاب الحقيقة الى تلك الحقيقة
 بالخصيصا وتقريبها وتخرجها وتأسيسا واستدلالا فتقرقوا الى حراشا
 وما وراءها من فسي فلا بد من ايجابة وانما هذا ايجابة معقود
 الى سفسف ومحمد احدها من انما مجتهدان مطلقان مخالفتها غير قليل
 في الاصول الفهم لتوافقهم في هذا المصلح لتدوين مذاهبهم جميعا
 في المبسوط والى مع الكبير تنشأ الشافعي في وائل ظهري المذهبين
 اصولها وفرعها فحقيقه اويل فوجدت امور الكجحت عنان عن البيان
 في طريقهم وقد ذكرها في وائل كتابها من انما وجد هم ياخذون
 بالمرسل والمنقطة فيدخل فهم الخلل فانه اذا جمع طرق الحديث
 يظهر ان كمن مرسل الاصل له وكمن مرسل يخالف مسند اقران
 لا ياخذ بالمرسل لا عند جود شرط وهي مذكرة في كتب الاصول ومنها ان
 لم يكن قواعد الجمع بين المختلفات مضبوطة عندهم فينطرق بذلك خلل
 مجتهداتهم فوضع لها اصولا ودونها في كتاب هذا اولها ومن كان في
 اصول الفقه مثالا ما بلغنا ان دخل على محمد بن اعين وهو يطعن على أهل

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث
 وقد قال الله تعالى كُتِبَ عَلَيْكُمُ اِنْ أَحْكَمْتُمْ أَحَدَكُمْ أَمْوَاتٍ آيَةٍ وَأُورِدَ
 عَلَيْهِ أَشْيَاءُ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ فَانْقَطَعَ كَلَامُ مُحَمَّدٍ بِحَسَنِ قَسْمِهَا أَنْ بَعْضُ
 الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ لَمْ يَتْلُهَا عِلْمَاءُ التَّابِعِينَ مِنْ سِدِّيقِ الْإِسْلَامِ الْفَتَوَى
 فَاجْتَهَدُوا بِأَبَارِئِهِمْ وَابْتَعُوا الْعُمُومَ وَأَقْدَامُ بَعْضٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَافْتَوَوْا بِتِلْكَ
 ثُمَّ ظَهَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي لَطِيقَةِ الثَّالِثَةِ فَلَمْ يَعْلَوْهَا ظَنًّا مِنْهَا تَخَالَفَ
 عَمَلُ أَهْلِ مَدِينَتِهِمْ وَسُنَنُهُمُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ لَهَا فِيهَا وَذَلِكَ قَادِحٌ فِي الْحَقِّ
 وَعَلَى مَسْقُطَةٍ لَمْ يَأُولُ تَطَهُّرُ فِي الثَّالِثَةِ وَأَنَا ظَاهِرٌ بِعِدَّةٍ ذَلِكَ عَنْ مَعْزِلِ
 الْحَدِيثِ فِي جَمْعِ طَرِيقِ الْحَدِيثِ وَحَلُّهُ إِلَى اقْطَاعِ الْأَرْضِ وَخِجَاةٍ عَنْ جَمْعِ الْعِلْمِ
 فَكُنْتُ مِنَ الْأَحَادِيثِ لَا يَرَوِيهِ مِنَ الصَّحَابَةِ إِلَّا رَجُلٌ وَرَجُلَانِ وَلَا يَرَوِيهِ
 عَنْهُمَا إِلَّا رَجُلٌ وَرَجُلَانِ هَذَا جُلُوسٌ عَلَى أَهْلِ الْفَقْهِ وَظَهَرَ عَصْرُ الْحَقِّ
 بِحُكْمِ بَيْنِ طَرِيقَةِ الْحَدِيثِ وَكثيرٌ مِنَ الْأَحْيَاءِ يَتَّبِعُونَ أَهْلَ الْبَصَرَةِ مَثَلًا وَمَنْ
 الْأَقْطَاعُ فِي عَهْدِهِ مِنْهُ هَبْنِ الشَّافِعِيَّ الْعُلَمَاءُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال

اور یہ دونوں حدیثیں
 میں سے ایک حدیث
 ہے جس کے میں نے
 سب کے زمانہ میں
 اور نہ میری کے زمانہ میں
 ایک اور حدیث
 اور میری کے زمانہ میں
 اس حدیث پر علیؑ کی
 حدیث ہے اور بہت سے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۲۱
 کیا جائے حاصل کلام پر یہ کلام
 شافعی نے اعلیٰ مقام پر پہنچا کر
 دیکھی تو اس نے اس قدر تعجب کیا کہ اس کا
 اور قوم نکلا اور کہیں تصنیف کیا
 کہ اس پر اس کے سوا کسی اور کا
 ہو سکتا ہے اور یہی کلام ہے
 جو اس نے اس قدر تعجب کیا کہ اس کا
 اور قوم نکلا اور کہیں تصنیف کیا
 کہ اس پر اس کے سوا کسی اور کا
 ہو سکتا ہے اور یہی کلام ہے

[illegible]

و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين

مثل هذه الاحاديث يغفل عنها اهل الفتوى واجتمعت عند
 اثار فقهاء كل بلد من الصحابة والتابعين وكان الرجال فيما قبلهم لا يتكلم
 الا من جمع حديث بلدة واصحابه وكان من قبلهم يغتدون في معرفة اسماء
 الرجال مراتب عدالتهم على ما يخلص اليهم من مشاهدة الحال وتتبع
 القرائن وامعن هذه الطبقة في هذا الفن وجعلوا شيئا مستقلا
 بالمدونين والبحت وناظر في الحكم بالصحة وغيرها فانكشف عليهم هذا
 التدوين والمناظرة ما كان خافيا من حال الاتصال والانقطاع وكان
 سفيانا وكيعا ومثاله ما يجتهدون غاية الاجتهاد فلا يتيقنون
 من الحديث المرفوع المتصل من دون الف حديث كما ذكره ابو داود
 السجستاني في رسالته الى اهل مكة وكان اهل هذه الطبقة يروون
 اربعين الف حديث فما يقرب منها يبل صرح عن البخاري انه اخضر صحيح من
 الف حديث وعن ابو داود انه اخضر سنة من خمسمائة الف حديث وجعل احمد
 مسنده ميزانا يعرف به حديثه رول الله صلى الله عليه وسلم فما وجد ولو بطريق
 واحد من طريقه فلا اصل الا فلا اصل له فكان رؤس هؤلاء عبد الرحمن بن مهزيب
 ويحيى بن سعيد القطان ومزيد بن هارون وعبد الرزاق وابو بكر بن الشيبان

و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين

و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين

و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين
 و قد قيل في الخبرين انهما
 من طريقين مختلفين

اصفیاء دلدل اور چمن خضالی کے گلزار
 میں رہا جو یہ وہ خوشی میں کہیں پہنچا
 حشر پہ پہلا طغیانی کر رہا میں طغیانی کر
 وہ طغیانی میں رہا جس کے حکم کے تحت
 غم کے طرف سے نہ ہو جو جو کہیں کہیں
 وہ شمعیں اور لانا نہ رہا کہیں کہیں
 نہ کہیں کہیں خلاف کہیں کہیں کہیں کہیں
 وہ احباب کہیں کہیں کہیں کہیں کہیں

تقصیر کیا کہ کسی نے اس کو
 صلوات اللہ علیہ وسلم کو روایات
 یا حدیثیں روایت نہیں کی ہیں
 لہذا ان کو جھٹکا دینا جو اس کی
 روایات کی تحقیق کر کے معلوم
 ہو کہ وہ صحیح ہیں یا نہیں
 اور اگر وہ صحیح ہیں تو ان کو
 روایات کی حیثیت سے تسلیم کرنا
 چاہیے ورنہ ان کو روایات
 کی حیثیت سے تسلیم کرنا صحیح
 نہیں ہے۔

۲۵

اس کی روایت و عالم اور اگر
 کسی حدیث میں نہیں یا غلط
 اس کی روایت علی کسبۃ
 میں مستفیض اور مشہور و بیادیک
 ہوا ان یہ ایک اور روایت یا ایک
 خاص ہو اور خواہ وہ صحیح ہو
 علی کی روایت یا وہ صحیح
 حدیث ہو ورنہ وہ صحیح
 نہیں ہے۔

ان کی روایت میں کسی نے ان کو
 روایت کیا ہے یا نہیں؟

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context related to the main text.

على من هو المتبع وان اختلفوا اهل المجد اعلمهم علما واورسهم وورا
القرهم صبطا وواشتهر عنهم فان جد شيئا يستوفيه قول لا في مسئلة ذاك
قوانين فاعجزوا عن ذلك ايضا تاملوا في عموم الكتاب الستة بما فيها واقضاء
وحملوا نظير المسئلة عليها فابحوا اذا كانت متقاربة في بادئ الامر لا يعتد
على قواعد من الاصول لكن على ما يخلص الفهم ثم يلج الصل كما ان لا يفتقر
عد الرواة ولا حالهم لا لكن اليقين الذي يقينه وقول الناس كما ينبت على ذلك
في نيتنا حال الصلح وكانت هذه الاصول مستخرجة من ضيع الاوائل وتصرح
وعن ميوزين مهران قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم في كتاب الله فان وجد
ما يقضون به قضى به ان لم يكن في الكتاب ومن علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فاستند
اجبا خرج فسال المسألة وقال اتاني كذا وكذا فهل علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى
بقضاء فزما اجتمع اليه الفقه كلهم يذكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضاء
فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فتيا من يحفظ على نبينا فليان عيانا ان يجد منه
من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه جميع رؤوس الناس وخيارهم
فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على امر قضى به وعن شرح ان عمر بن الخطاب
كتب اليه ان جاءك شئ في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الرجل فان جاءك

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing further details in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing further details in Arabic script.

ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر بنسبتك
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 ان التاخر الاخير لك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زوال السنات
 ولستنا هناك ان الله قد قدر من ايامنا قد بلغنا ما نر وفتن من
 قضاء بعد اليوم فليقض به بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصالحون ولا يقل الا ما وافق ارضي فان احرام دين واحلالا غير
 ذلك اموال مشبهة فده ما يريبتك اما لا يريبتك وكان ابن عباس
 اذا شغل عن الامر فكا في القربان اجز به ان لم يكن في القران وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر فان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس ما تخافون ان تغدوا او يخسف بكم ان تقولوا

في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر بنسبتك
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 ان التاخر الاخير لك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زوال السنات
 ولستنا هناك ان الله قد قدر من ايامنا قد بلغنا ما نر وفتن من
 قضاء بعد اليوم فليقض به بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصالحون ولا يقل الا ما وافق ارضي فان احرام دين واحلالا غير
 ذلك اموال مشبهة فده ما يريبتك اما لا يريبتك وكان ابن عباس
 اذا شغل عن الامر فكا في القربان اجز به ان لم يكن في القران وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر فان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس ما تخافون ان تغدوا او يخسف بكم ان تقولوا

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلان وعن قتادة قال حدثنا ابن
 سيرين رجلا حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال قال فلان كذا وكذا فقال
 ابن سيرين ائتني عن النبي صلى الله عليه وسلم تقول قال فلان كذا وكذا وعن
 الاوزاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى الراعي لا تحك في كتاب الله انما راى
 الاية فيما لم ينزل فيه كتاب فتمتضيه سنة عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا راى لاحد سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
 الاعمش قال كان ابراهيم يقول يقوم عن يسافحة شاة عن جميع الزيا
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قامه عن يمينه فاخذ به وعن
 الشيعة جاءه رجل يسئله عن شيء فقال كان ابن مسعود يقول في كذا وكذا
 قال خبرني انت برأيت فقال لا تعجبون من هذا اخبرني عن ابن مسعود
 ويشدني عن راى وديني ائتني عن من ملك والله لان تعني بعنية
 احب الى من ان اخبرك برأى اخرج هذه الآثار كلها الدار الى وانخرج
 الترمذي عن ابي اسائب قال سمعت ابا عبد الله يقول قال رجل من بني تميم في الراى
 اشعر سول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابو حنيفة هو مثله قال
 الرجل فانه قد روى عن ابراهيم النخعي انه قال لا شعار مثله قال ترا وكيعا

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

غضب غضبا شديدا وقال اقول لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتقول قال ابراهيم ما احققت بان تخبرني لا تخبر حتى تنزع عن فوك
 وعن عبد الله بن عباس عطاء مجاهد والكثير انهم كانوا يقولون
 ما من احد الا وما خول من كلامه وروى عبد الله بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبالحجة فلما مهد الفقه على هذه القواعد فلم يكن مسئلة من المسائل
 التي يتكلم فيها من قبلهم التي وقعت في زمانهم الا ووجدوا فيها جديدا
 مرفوعا متصلا او مرسل او موقوفا صحيحا او حسنا او صالحا او لا
 او وجدوا اثرا من اثار الشيخين او سائر الخلفاء وقضاة الامصار وفقهاء
 البلدان واستنباطا من عموم ايامه او اقتضاء فيسألهم العمل بالسنة
 هذا الوجه وكان اعظمهم شيانا واوسعهم رواية واعرفهم للحديث متبعا اعظمهم
 فقهاء احمد بن محمد بن حنبل ثم اسحاق بن راهوية فكان ترتيب الفقه على
 الوجه يتوقف على جمع شئ كثير من الاحاديث والاثار حتى شغل احد
 يلقى الرجل مائة الف حجة حتى يفي قال لا حتى قبل خمسة الف حجة قال لا
 الكفاية غاية المعنى مراده الافتاء على هذا الاصل فاستأثرت به قرا آخر
 قراوا صحابهم قد كفوا مؤنة جمع الاحاديث وتمهيد الفقه على هذا الاصل

٢٩

غرض من غضب غضبا شديدا
 واما قوله اقول لك
 واما قوله ما احققت بان تخبرني
 واما قوله ما من احد الا وما خول من كلامه
 واما قوله وبالحجة فلما مهد الفقه
 واما قوله التي يتكلم فيها من قبلهم
 واما قوله مرفوعا متصلا او مرسل او موقوفا
 واما قوله او حسنا او صالحا او لا
 واما قوله او وجدوا اثرا من اثار الشيخين
 واما قوله او سائر الخلفاء
 واما قوله وقضاة الامصار
 واما قوله وفقهاء البلدان
 واما قوله واستنباطا من عموم ايامه
 واما قوله او اقتضاء فيسألهم العمل بالسنة
 واما قوله هذا الوجه
 واما قوله وكان اعظمهم شيانا
 واما قوله واوسعهم رواية
 واما قوله واعرفهم للحديث
 واما قوله متبعا اعظمهم
 واما قوله فقهاء احمد بن محمد بن حنبل
 واما قوله ثم اسحاق بن راهوية
 واما قوله فكان ترتيب الفقه على
 واما قوله الوجه يتوقف على جمع شئ كثير
 واما قوله من الاحاديث والاثار
 واما قوله حتى شغل احد
 واما قوله يلقى الرجل مائة الف حجة
 واما قوله حتى يفي
 واما قوله قال لا حتى قبل خمسة الف حجة
 واما قوله قال لا
 واما قوله الكفاية
 واما قوله غاية المعنى
 واما قوله مراده الافتاء
 واما قوله على هذا الاصل
 واما قوله فاستأثرت به قرا آخر
 واما قوله قراوا صحابهم
 واما قوله قد كفوا مؤنة جمع الاحاديث
 واما قوله وتمهيد الفقه على هذا الاصل

بقية محمد بن ادریس و تركت كتابي قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما كتابك قال صحيح البخار و لم ي زال من الشرف القبول
 در حقه لا توافقه و ثابته هم مسلم النيسابوري و خيري الصالح
 الجمع عليها بين الحديث المتصلة المرفوعة مما يستنبط من السنة
 و اراد تقريبها الى الاذهان و تسهيل الاستنباط منها فرتب ترتيبا
 جيدا و جمع طرق كل حديث في موضع واحد ليتضح اختلاف
 المنون و تشعب الاسانيد صرح ما يكون و جمع بين المختلفات فلم يدع الى
 معرفة يكسا العرب عندها في الاعراض عن السنة غيرها و تالها ثم ابي
 داود و السجستاني و كان هم جمع الاحاديث التي استدل بها الفقهاء
 و دأرت فيهم و بنى عليها الاحكام علماء الامم و صنف ست و جمع
 فيها الصحيح و الحسن و اللين الصالح للمعالي قال ابو داود و ما ذكرت في
 كتابي حديثا اجمع الناس على تركه و ما كان منها ضيعنا صرح بضعف
 كان فيه بين علته يميزها بوجه يعرفها بالخاص في هذا الشا و ترجم على
 كل جيد بما قد استنبط منه علم و هب اليه ذاهبا و صرح الغزالي
 و غيره بان كتابه في المجتهدين و رابعهم ابو عيسى الترمذي كان استحسن

من جملة ما كتبه من كتب الحديث و الفقه و غيرها و كان له في ذلك عناية و اهتمام
 و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك و كان له في ذلك
 عناية و اهتمام و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك

من جملة ما كتبه من كتب الحديث و الفقه و غيرها و كان له في ذلك عناية و اهتمام
 و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك و كان له في ذلك
 عناية و اهتمام و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك

من جملة ما كتبه من كتب الحديث و الفقه و غيرها و كان له في ذلك عناية و اهتمام
 و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك و كان له في ذلك
 عناية و اهتمام و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك

من جملة ما كتبه من كتب الحديث و الفقه و غيرها و كان له في ذلك عناية و اهتمام
 و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك و كان له في ذلك
 عناية و اهتمام و كان يحرص على صحة ما يورد و يثبت ما يثبت و يترك ما يترك

این جزوه اندر حدیث صحیح است که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

این جزوه اندر حدیث صحیح است که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

این جزوه اندر حدیث صحیح است که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

طریقته السیخین حیث یبناو ما بها وطریقہ ابو داود حیث جمع کما
ذهب الیه ذاهب فجمع کلتا الطریقین وزاد علیہ ما یتامد هب الصحابة
والتابعین و فقهاء الامصار فجمع کتابا جامعاً واختصر طرق الحلیت
اختصاراً لطیفاً فذكر احداً واحداً واولی ما عداه وین امر کل یجتنب منه
صحیح او حسن او ضعیف او منکر بین وجه الضعف لیكون الطائب
علی بصیرة من امره فیه عرف ماصح الاعتبار عما دونه و ذکره مستفیض او
غریب و ذکر مذاهب الصحابة و فقهاء الامصار و سمی من یختار السیخین
و کنی من یحتاج الی الکیة و لم یدع خفاء لمن هو من رجال العلم و لذلك
یقال انه کاف للجهتد مغنی للمقلد و کان بازاء هؤلاء فی عصره کالک
وسفیان بعدهم قوم لا یکرهُون المسائل الیهما یؤن المقتیا و
یقولون علی الفقهاء الدین فلا بد من اشاعتهم فیها و زیادته
حدیث النبی صلی الله علیه و سلم الرفع الیه حتی قال الشیخ علی مزود
النبی صلی الله علیه و سلم احب الینافان کان فی زیادة او نقصان
کان علی من دون النبی صلی الله علیه و سلم قال الیراهیم اقول قال عبد الله
وقال علقمة احب النبا و کان ابن مسعود اذا حدیث عن رسول الله صلی الله علیه و سلم

این جزوه اندر حدیث صحیح است که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

تزيد وجهه فقال هكذا ونحو هكذا ونحو وقال عمر حين بعث
 رطبا من الانصاف الى الكوفة انكم تاتون الكوفة فتاتون قوما
 لهم ائمة بالقران فياتونكم فيقولون قدم اصحاب محمد قدم اصحاب
 محمد فياتونكم فيسألونكم عن الحديث فاقولوا الرواية عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله قالين عوز كان الشيعة اذا جاءه شيء ملق وكان ابراهيم يقولون
 اخرج هذه الاثار الدار فيوقع تدوين الحديث والفقه والمسائل
 من حاجتهم بموقع من وجه آخر ذلك انه لم يكن عندهم من الاحاديث
 والاثار ما يقدرون به على استنباط الفقه على الاصول التي اثنوا
 اهل الحديث ولم تنشر صدورهم للنظر في اقوال علماء البطلان
 وجمعها والبحث عنها وانهم وانفسهم هم في ذلك وكانوا يعتقدوا
 انهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق وكان قلوبهم اميل الى اصحاب
 كما قال علقمة هل احد منهم اثبت من عبد الله وقال ابو حنيفة ابراهيم
 افق من سالم وكولا فضل الضبعة لقلت علقمة افق من ابن عمر كان عندهم
 من اللفظ واحد وسعة انتقا البهز من شيء الى شيء ما يقدر عليه على تخريج جواب المسائل
 على اقوال اصحابهم وكل ميسر لها خلق في كل خرب بما لديهم فرحون فتهندوا

في هذا الخبر ما يدل على انهم كانوا يفتونهم على ما كان في قلوبهم من الاحاديث والروايات
 وكانوا يفتونهم على ما كان في قلوبهم من الاحاديث والروايات

في هذا الخبر ما يدل على انهم كانوا يفتونهم على ما كان في قلوبهم من الاحاديث والروايات
 وكانوا يفتونهم على ما كان في قلوبهم من الاحاديث والروايات

في هذا الخبر ما يدل على انهم كانوا يفتونهم على ما كان في قلوبهم من الاحاديث والروايات

طاقان کی طلاق کے مسئلہ کا
 نتیجہ یہ ہے کہ اگر وہ مرد ہو
 کہ بیوی کا انکار کرے یا بیوی کو
 بی اجازت اور اس کی رضامندی کے
 بغیر کہہ دے کہ میں تم سے طلاق
 کرتا ہوں یا کہ بیوی نے اس سے
 طلاق کر لی ہے تو یہ طلاق صحیح
 ہے۔ لیکن اگر وہ عورت ہو تو
 طلاق کے لئے اس کی رضامندی
 اور اس کے شوهر کی اجازت
 دونوں کی ضرورت ہے۔

[illegible]

یمن کی گائیات اور چکرا
 طوف لوگ راغب دشمن ہوئے
 وہ مذہب سوری زمانہ کی نجد
 پدید ہوئی جتنا جا ہے
 کلام غنا سے کوئے کرنا
 اور حفظ حدیث کی تقصیر
 تفتیش کرنی ورنہ ان
 دونوں کی کئی مصلحتیں
 اور برکتیں ہیں علیٰ بحقیقہ
 ان دونوں میں

[illegible]

این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است

بینهما و بین انضالی و الجافی فمن كان من اهل التخریج یدعی له
 ان یحصل من السنن ما یخرزیه من مخالفة الصریح الصحیح
 ومن ان یقول برایه فی مافیہ حدیث او اثر یقدر الطاووس
 لمحدث ان یجمع فی القواعد التي احکمها اصحابه و لیست بما خسر
 علی الشارع فیرد به حدیثا و قیاسا صحیحا کرد ما فیہ ادلی
 شایسته الارسال و الانقطاع كما فعله ابن حزم و حدیث
 تخریج المعازف لشایسته الانقطاع فی رواية البخاری
 علی انه فی نفسه متصل صحیح فان مثله انما یصار الیه عند
 التعارض و کقولهم قلان احفظ لحدیث فلان من غیره فیرد
 حدیثه علی حدیث غیره لذلك و ان كان فی الآخر القبح و الخلل
 و كان اهتمام جمهور الرواة عند الرواية بالمعنى برؤس المعانی
 دون الاعتبارات التي يعرفها المتعمقون من اهل العربیة
 فاستدلوا لهم بخوالفاء و التواو و تقدیریم کله
 و تأخیرها و نحو ذلك من التعمیسات
 و کثیرا ما یعبیر الراوی الاخر عن تلك القصة

این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است

این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است
 این حدیث را در کتابی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است از روایتی که در دسترس است

عليه السلام خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم
ومن شواهد ما نحن فيه ما صدر به الامام ابو سليمان الخطابي
كتابه معالم السنن حيث قال رايت اهل العلم في زماننا قد حصل
خبرين وانقسموا الى فرقتين اصحاب حديث واثر واهل فقه
ونظر وكل واحدة منهما لا تقبل عن اختها في الحاجة ولا يستغنى
عنها في ذلك فانحوه من البيعة والارادة لان الحديث بمنزلة
الاساس الذي هو الاصل والفقه بمنزلة البناء الذي هو كالفروع
وكل بناء لم يوضع على قاعدة اساس فهو منهدم وكل اساس
خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب وجد هذين الفريقين
على ما بينهم من التناهي في المحليين والتقارب في المنزليين وعموم
الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم
الى حصة اخوانا منه اجرين على سبيل الحق يلزوم التناصر والتعاون
غير متظاهرين فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث
والاثر فان الاكثرين منهم انما كداهم الروايات وجمع الطرقات
وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع ومقلوب

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ
 دأوتهم من العاصر قاصرون ويسوء القول فيهم اثبت اما الطبقة
 الاخرى وهم اهل الفقه والنظر فان اكثرهم لا يعرفون من الحديث
 الا على اقله ولا يكادون يميزون صحيحه من سقيه ولا يعرفون
 جيدة عن رديه ولا يعيرون بما بلغهم من ان يحتجوا به على
 خصومهم اذا وافق مذاهبيهم التي يتخلون بها ووافق اراهم
 يعتقدونها وقد اصطلحوا على مواضعته بينهم في قبول الخبر الضعيف
 والحديث المنقطع اذا كان ذلك قد اشتهر عندهم وتعاورته
 لاس فيليبهم من غير تثبت في اوثقين لا علم ينفعان ذلك زلة من الرأى
 وعيافيه وهو لا وفقنا الله وليا هم لو حكم لهم عن واحد من رؤسا
 مذاهبيهم وزعماء تخلصهم قول يقول بان جهتاده من قبل نفس طلبوا
 فيه الثقة واستبرقوا العمد فخذ صاحبها لك لا يعتمد وفي
 مذهب الاماكن من مراية ابن القاسم والا شهاب وضرباها من بنو الام

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

٣٩

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركازها وفقرها ورسماءها بوالفقهاء وتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

للرجل ان يتسائل في امر نفسه ويسأل غيره في حقه فيأخذ
 منهم الزيف وتقضي لهم من لا عيب هل يجوز ان يفعل ذلك فتقضي
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفاها للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسما استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقتصروا على تنق وحرر منترعة من معاصي اصول
 الفقه سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في الرسم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصبوها درية للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعنها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلده
 هذا وقد شرع الشيطان حيلة لطيفة بلغ منهم مكيده بليغة فقال لهم
 هذا الذي يريكم علم قصير بضا منجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

في حق نفسه ويسأل غيره في حق نفسه فيأخذ
 منهم الزيف وتقضي لهم من لا عيب هل يجوز ان يفعل ذلك فتقضي
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفاها للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسما استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقتصروا على تنق وحرر منترعة من معاصي اصول
 الفقه سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في الرسم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصبوها درية للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعنها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلده
 هذا وقد شرع الشيطان حيلة لطيفة بلغ منهم مكيده بليغة فقال لهم
 هذا الذي يريكم علم قصير بضا منجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

اس میں خلاصہ اصول عقائد
 اسلام کا کلام اور اس کے
 اصول و فروع کی روشنی میں
 اور مومنین کی ایک فرقہ
 بہت سے لوگوں اور ان کی عقائد
 کے لئے لوگوں اور ان کی عقائد
 کی شیطانی اور مبینہ بیان
 مقام ہدایت میں کلام ختم ہو گیا
 کہ ان کے اس کلام کی بہت سی
 جہاں خطائی کا کلام ختم ہو گیا
 یہ جب جتنی صدی کی پہلی تو لوگوں کا
 حال تھا اور کیا بیان اور نہ اس میں
 کے سبب کہ وہ مومنین اور نہ اس میں
 میں ان لوگوں اور ان کی عقائد
 کے سبب کہ بیان اور اس میں
 بیان کہ بعض علماء و محدثین
 اور بعض محدثین و محدثین
 پر تو ان کی فرقہ کا بیان جانتا ہوا
 کہ اس میں اور دوسری

منہ واستظهر اياصول المتكلمين يتسم للمذهب الخوص
 ومجال النظر فصدق عليهم ابليلظن واطاعة كثير منهم اتبعوا
 الا فرقا من المؤمنين في الرجال والعقول بين يديهم واني
 يجدهم الشيطان عن حظهم وموضع رشدهم واللام
 المستعان انتهى كلام الخطابي يا **حب** كية حال لنا
 قيل المائة الرابعة وبيان سبب الاختلاف بين الاول
 والاخر في الانتساب الى مذهب من المذاهب علمه وينا
 سبب الاختلاف بين العلماء في كونهم من اهل الاجتهاد المطلق
 او اهل الاجتهاد في المذهب الفرق بين اهل التين المنزلتين
 واعلم ان الناس كانوا في الملة الاولى والثانية غير مجتمعين
 على التقليد لمذهب واحد بعينه قال ابو طالب المكي في قوة القلوب
 ان الكتب والمجموعات محدثة والقول بمقالات الناس و
 الفتيان مذهب الواحد من الناس اتخاذ قوله والحكماء في كل شيء
 والتفتة على مذهب لم يكن الناس قد يما على ذلك في القرنين
 الاول والثاني انتهى بل كان الناس على مرجعين العلماء والعامة

اس میں خلاصہ اصول عقائد
 اسلام کا کلام اور اس کے
 اصول و فروع کی روشنی میں
 اور مومنین کی ایک فرقہ
 بہت سے لوگوں اور ان کی عقائد
 کے لئے لوگوں اور ان کی عقائد
 کی شیطانی اور مبینہ بیان
 مقام ہدایت میں کلام ختم ہو گیا
 کہ ان کے اس کلام کی بہت سی
 جہاں خطائی کا کلام ختم ہو گیا
 یہ جب جتنی صدی کی پہلی تو لوگوں کا
 حال تھا اور کیا بیان اور نہ اس میں
 کے سبب کہ وہ مومنین اور نہ اس میں
 میں ان لوگوں اور ان کی عقائد
 کے سبب کہ بیان اور اس میں
 بیان کہ بعض علماء و محدثین
 اور بعض محدثین و محدثین
 پر تو ان کی فرقہ کا بیان جانتا ہوا
 کہ اس میں اور دوسری

اس میں خلاصہ اصول عقائد
 اسلام کا کلام اور اس کے
 اصول و فروع کی روشنی میں
 اور مومنین کی ایک فرقہ
 بہت سے لوگوں اور ان کی عقائد
 کے لئے لوگوں اور ان کی عقائد
 کی شیطانی اور مبینہ بیان
 مقام ہدایت میں کلام ختم ہو گیا
 کہ ان کے اس کلام کی بہت سی
 جہاں خطائی کا کلام ختم ہو گیا
 یہ جب جتنی صدی کی پہلی تو لوگوں کا
 حال تھا اور کیا بیان اور نہ اس میں
 کے سبب کہ وہ مومنین اور نہ اس میں
 میں ان لوگوں اور ان کی عقائد
 کے سبب کہ بیان اور اس میں
 بیان کہ بعض علماء و محدثین
 اور بعض محدثین و محدثین
 پر تو ان کی فرقہ کا بیان جانتا ہوا
 کہ اس میں اور دوسری

وكان من خبر لعاقة انه كان في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يفتقدوا الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين من من رايه في تتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس جميعا في الوقائع غالبا بحيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثير منها في اثار الصحابة
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالاثر من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

في كتابي هذا من غير ان يكون في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يفتقدوا الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين من من رايه في تتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس جميعا في الوقائع غالبا بحيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثير منها في اثار الصحابة
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالاثر من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

في كتابي هذا من غير ان يكون في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يفتقدوا الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين من من رايه في تتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس جميعا في الوقائع غالبا بحيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثير منها في اثار الصحابة
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالاثر من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

في كتابي هذا من غير ان يكون في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يفتقدوا الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين من من رايه في تتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس جميعا في الوقائع غالبا بحيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثير منها في اثار الصحابة
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالاثر من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

والتجميع ولولا هذا الامام صعب عليه لا معنى لارتكاب ما صعب
 مع امكان الامر اليسهل ولا بد لهذا المقتدر المجيز شيئا مما سبق اليه فانه
 يستدرك عليه شيئا فان كان استدراكه اقل من موافقة عدل اصحاب الوجوه في المذهب
 وان كان اكثر لم يعد تفردا في المذهب وكان مع ذلك منتسبا الى صاحب
 المذهب في الجملة مما زاد من ايتسافه امام اخر في كثير من اصول مذهب
 وفروعه ويوجد مثل هذا بعض مجتهدات لم يستوف الجواب فيها اذا لم يعمد
 والباي مفتوح في اخذها من الكتاب السنة اثار السلف من غير اعتماد
 امامه ولا كنهها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب
 فيه وهذا هو المجتهد المطلق المنتسب وتاينها ان يكون
 اكبرهم معرفة المسائل التي يستفتيها المستفتون
 مما لم يتكلم فيه المنتقدون وحاجته الى امام ياتسبى
 به في الاصول الممهدة في كل باب باب اشهد من حاجته
 الاول لان مسائل الفقه متعاقبة متشابهة فروعها يتعلق
 بامها فتأفلوا ابتداء هذا بنقد مذاههم وتنقيح اقوالهم لكان
 ملتمسا لما لا يطيقه ولا يقرع منه طول عمر فلا سبيل الى ما بعدهم

في هذا المذهب من غير اعتماد امامه ولا كنهها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب فيه وهذا هو المجتهد المطلق المنتسب وتاينها ان يكون اكبرهم معرفة المسائل التي يستفتيها المستفتون مما لم يتكلم فيه المنتقدون وحاجته الى امام ياتسبى به في الاصول الممهدة في كل باب باب اشهد من حاجته الاول لان مسائل الفقه متعاقبة متشابهة فروعها يتعلق بامها فتأفلوا ابتداء هذا بنقد مذاههم وتنقيح اقوالهم لكان ملتمسا لما لا يطيقه ولا يقرع منه طول عمر فلا سبيل الى ما بعدهم

في هذا المذهب من غير اعتماد امامه ولا كنهها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب فيه وهذا هو المجتهد المطلق المنتسب وتاينها ان يكون اكبرهم معرفة المسائل التي يستفتيها المستفتون مما لم يتكلم فيه المنتقدون وحاجته الى امام ياتسبى به في الاصول الممهدة في كل باب باب اشهد من حاجته الاول لان مسائل الفقه متعاقبة متشابهة فروعها يتعلق بامها فتأفلوا ابتداء هذا بنقد مذاههم وتنقيح اقوالهم لكان ملتمسا لما لا يطيقه ولا يقرع منه طول عمر فلا سبيل الى ما بعدهم

في هذا المذهب من غير اعتماد امامه ولا كنهها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب فيه وهذا هو المجتهد المطلق المنتسب وتاينها ان يكون اكبرهم معرفة المسائل التي يستفتيها المستفتون مما لم يتكلم فيه المنتقدون وحاجته الى امام ياتسبى به في الاصول الممهدة في كل باب باب اشهد من حاجته الاول لان مسائل الفقه متعاقبة متشابهة فروعها يتعلق بامها فتأفلوا ابتداء هذا بنقد مذاههم وتنقيح اقوالهم لكان ملتمسا لما لا يطيقه ولا يقرع منه طول عمر فلا سبيل الى ما بعدهم

فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...

لنفوس قليلة وهم مع ذلك كانوا مقتدين لمشائخهم معتادين
عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم في العلم صاروا مستقلين وبالجملة
فالتنزه للمجتهدين سر الله تعالى العلماء وجميعهم من حيث
يشعرون ولا يشعرون ومن شواهد ما ذكرناه كلام الفقيه ابن
زياد الشافعي اليميني في فتاواه حيث سئل عن مسئلتين جابتها
لبلقيني بخلافه هب الشافعي فقال في الجواب انك تعرف توجيها كلام
البلقيني ما لم تعرف رجة في العلم فانه امام مجتهد مطلق منتسب
غير مستقل من اهل التخريج والترجيح اعني بالمطلق المنتسب منزله
اختيار وترجيح يخالف البراجم في هذا العلم الذي ينتسب اليه
وهذا حال كثير من جهابذة اكابر اصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين
وسياكتي ذكرهم وترتيب درجاتهم ومن نظير البلقيني في مسائل
المجتهدين المطلقين المنتسبين تلميذه الولي ابو زرعة فقال قلت
مرة لشيخنا الامام البلقيني ما يقصر بالشريعة في الدين السبكي عن
الاختصاص وقد استكمل الله وكيف يقلد قال ولما ذكر اي شيخه
البلقيني استحياء منه لما اردت ان ارتب على ذلك فسكت فاعند

فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...

فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...

فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...
فمنهم من لا يفرق بين المجتهد والمقلد...

[illegible]

صدی کے لئے
 یہاں اسکا جو دو گون ٹھہرن
 مطلق نسبت - اور وہ جو
 کرب کی علامات کی اسٹیک
 از سر و انقطاع ہو تا جا
 فوج کف ہادی اگر کے
 نظریات میں یہاں تک کہ
 جو مردین نوہ کے
 سب نامزدان ہو کر ہے
 مقبرہ اصحاب کی ہے
 ۴۹

[illegible]

میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ اس نے

[illegible]

[illegible]

میں مستغفر کر رہا
 تھیں میں مستغفر کر رہا
 لوگ تاج الدین کے
 ایک ایک پر طبعاً تین تین
 امام اہل سنت
 کہ وہ بڑے بڑے
 انہوں نے اپنے
 علیحدگی میں زیادہ کا قول
 دوا دارا

[illegible]

الدرد و حکایت‌های مینا را به کس در بر نمی‌آید +

[illegible]

بلاد ما وراء النهر ليس هناك عالم شافعي ولا مالكي الحنبلي ولا كفاي
 من كتب هذا المذهب وجعل عليه ان يقلد المذهب الجنيبة ويجر عليه
 ان يخرج من هذا مذهب لا نه حينئذ يخلع من عتق رتبة الشرايع
 بقي سلكهم لا بخلاف ما اذا كان في الحرمين فانه يتيسر هذا الامر لجميع المذاهب
 لا يكفيه ان ياخذ بالظن من غير ثقة ولا ان ياخذ من السنة العوام ولا
 ان ياخذ من كتاب غير مشهور كما ذكر كل ذلك في النهر لفاق شرح كثر الذوق
 واعلم ان المجتهد المطلق من جمع خمسة العلوم قال النووي في المنتبه
 وشرط القاضى مسلم مكلف حر ذكروا عدل سامع بصير ناطق كاف
 مجتهد وهوان يعرف من القرآن والسنة ما يتعلق بالاحكام خلاصة
 محمد ومبينه فها نسخته وينسخه ومتواتر السنة خيرا والمتصل والمرسل
 الرواة قوة وضعفا ولما العرب لغتهم غلووا قوال لعلماء من الصحابة
 بعد هو اجماعا واختلافا والقياس بانواعه ثم اعلم ان هذا المجتهد يكون
 مستقلا وقد يكون منتسبا الى المستقل المستقل لمن يتبعه من المجتهد
 بتلات خصال كما ترى ذلك في الشافعي ظاهرا احديا ان يتصرف في
 الاصول والقواعد التي يستنبط منها الفقه كما ذكر في اوائل الامم حيث عتق

من كتب هذا المذهب وجعل عليه ان يقلد المذهب الجنيبة ويجر عليه
 ان يخرج من هذا مذهب لا نه حينئذ يخلع من عتق رتبة الشرايع
 بقي سلكهم لا بخلاف ما اذا كان في الحرمين فانه يتيسر هذا الامر لجميع المذاهب

من كتب هذا المذهب وجعل عليه ان يقلد المذهب الجنيبة ويجر عليه
 ان يخرج من هذا مذهب لا نه حينئذ يخلع من عتق رتبة الشرايع
 بقي سلكهم لا بخلاف ما اذا كان في الحرمين فانه يتيسر هذا الامر لجميع المذاهب

من كتب هذا المذهب وجعل عليه ان يقلد المذهب الجنيبة ويجر عليه
 ان يخرج من هذا مذهب لا نه حينئذ يخلع من عتق رتبة الشرايع
 بقي سلكهم لا بخلاف ما اذا كان في الحرمين فانه يتيسر هذا الامر لجميع المذاهب

[illegible]

۵۵
 اور دوسرے فصلت میں مذکور ہے کہ
 جو لوگ محمدی الذب و عینہ مطلق مستقل
 کہتے ہیں کہ اس مطلق اور تو بیات میں دیکھی
 نام کی فصل بیان کہ اس میں مقام اور
 میں جو طبع کا بیان کی جو طبع کا
 طبع بلکہ طبع بلکہ طبع بلکہ طبع بلکہ
 طبع بلکہ طبع بلکہ طبع بلکہ طبع بلکہ

اس بات پر قادر ہے
لو حق نہیں تھا اور
اس بات پر قادر ہے
لو حق نہیں تھا اور
اس بات پر قادر ہے
لو حق نہیں تھا اور
اس بات پر قادر ہے
لو حق نہیں تھا اور

[illegible][illegible]

[A large rectangular box containing dense handwritten Persian script.]

[illegible][illegible]

اور امام احمد کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام مالک کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام شافعی کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام حنبل کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے

بعلم الحديث قليل قد يما وحديثا وانما كان فيه المجتهد من في المذ
 وهذا الاجتهاد اذ من قال دني الشرط للمجتهد حفظ المبسوط
 وقل المجتهد المنتسب في مذهب مالك وكل من كان منهم بهذه المنزلة
 فانه لا يعقد في غيرها في المذهب كالمجتهد في المذهب الا وكما لقاضي الحنبل
 ابن العربي واما مذهب احمد فكان قليلا قد يما وحديثا وكان في المجتهد في
 طبقة بعد طبقة الى ان انقرض في المائة التاسعة واصل المذهب في
 اكثر البلاد اللهم الا ناس قليلون بمصر وبغداد ومنزل مذهب احمد من
 مذهب الشافعي بمنزل مذهب علي يوسف وحمد من مذهب الحنيفة الا ان
 مذهب احمد لم يجمع في لتدوين مع مذهب الشافعي كما دون مذهبهما مع مذهب
 الحنيفة فلذلك لم يعقد مذهبها واحدا فيما نرى وآبى الله ان علم وليس تدوين
 مع مذهب عسيرة على من تلقاها على وجهها واما مذهب الشافعي فاكثر المذا
 هب مجتهدا مطلقا ومجتهدا في المذهب واكثر المذا هب اصوليا ومكتما ولو فرها
 مفسر القرآن وشارحا للحديث اسندها اسنادا في رواية واقواها ضبطا لنصوص
 الامام واشد هاتين ادين اقوال الامام ووجه الاصحاح اكثرها اعتناء بتجميع
 بعض الاقوال الوجه على بعض كل ذلك لا يخفى على من مارس المذا هب اشتغل

اور امام احمد کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام مالک کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام شافعی کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام حنبل کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے

اور امام احمد کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام مالک کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام شافعی کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام حنبل کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے

اور امام احمد کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام مالک کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام شافعی کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے
 امام حنبل کا مذہب ہے کہ جو حدیث میں ہے وہی صحیح ہے اور اگر حدیث میں نہیں ہے تو وہی کذب ہے

عین سے جو دم رہا
لے وہ اختیار مطلق ہے
احکام الہیہ شریعت عامہ اور
شرعیہ و فروعی اور
اصول فقہ کی اور
اسلام شریعت کے اصول کا
مذہب کا عین اور
فقہ کو عمومی و خاص
شرف اور کتب الدوم کہ

وكان اول اصحاب مجتهدين بالاجتهاد المطلق ليس من قبله
 في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن سريج فاسرق قواعد التقليد التخریج ثم جاء اصحاب
 ميثون في سبيله ونشبعوا على منواله لذلك يعد من المجتهدين على رؤس
 المائين والله اعلم ولا يخفى عليه ايضاً ان مادة مذهب الشافعي من الاحاديث
 والاثر مدونة مشهورة محدثة ولم يتفق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة
 مذهب كتاب الموطاء هو وان كان متقدماً على الشافعي فان الشافعي بنى
 عليه مذهباً وصححه البخاري وصححه مسلم وكتب ابى داود والترمذي وابن
 ماجه والدارمي ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني
 وسنن البيهقي وشرح السنن للبيهقي اما البخاري فانه وان كان منتسباً الى
 الشافعي موافقاً له في كثير من الفقهاء فقد خالفه ايش في كثير ولذا لا يعدنا
 تفرد به من مذهب الشافعي واما ابو داود والترمذي فهما مجتهدان منتسبان
 الى احمد والحق وكذا الحارثين ماجه والدارمي فيما تروى والله اعلم وانما
 مسلم وابو العباس الاصحح جامع مسند الشافعي الا انه ذكرناهم بعد فهم
 منفردون لمذهب الشافعي يتواصلون دونهم واذا احطت بما ذكرناه اتضح عنده
 ان من عارى مذهب الشافعي يكون محرفاً عن منصب الاجتهاد المطلق وان علم

في الابل الشائمة زكوة متكلفوا في الجواب اصلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسده باب الراي وخرجه من صنيعهم في ترك الحد المطرقة
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فسا الصوابا كل ناسيا فتكفروا
 في الجواب امتان اذكرنا كثيرا لا يخفى على المتتبع من لم يبتع لا يفيده لاطا
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسده
 باب الراي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير
 من المتأخرين ذهب الكرخي يتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة
 وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

في الابل الشائمة زكوة متكلفوا في الجواب اصلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسده باب الراي وخرجه من صنيعهم في ترك الحد المطرقة
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فسا الصوابا كل ناسيا فتكفروا
 في الجواب امتان اذكرنا كثيرا لا يخفى على المتتبع من لم يبتع لا يفيده لاطا
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسده
 باب الراي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير
 من المتأخرين ذهب الكرخي يتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة
 وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

في الابل الشائمة زكوة متكلفوا في الجواب اصلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسده باب الراي وخرجه من صنيعهم في ترك الحد المطرقة
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فسا الصوابا كل ناسيا فتكفروا
 في الجواب امتان اذكرنا كثيرا لا يخفى على المتتبع من لم يبتع لا يفيده لاطا
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسده
 باب الراي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير
 من المتأخرين ذهب الكرخي يتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة
 وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

الى لتخرج على اصل رجل من المتقدمين فكان التزامهم حمل النظر على
 النظر والرد الى اصل من الاصول ون تتبع الاحاديث والاثار والظاهر
 من لا يقول بالقياس ولا يثار الصلح والتابعين كذا ودين خرم بينهما المحققون
 من اهل السنة كما هو مستقوض منها انها طاعتوا بالتقليد والتقليد في
 صدورهم بيد النخل هم لا يشعرون وكان سبيل التزام الفقهاء اجتراح
 في ما بينهم فاهم لما وقعت فيهم المراجعة في الفتوى كان كل من افتى لشيء توصل
 في فتواه ورد عليه فلم ينقطع الكلام الا بالمصير الى تصريح رجل من المتقدمين
 في المسئلة وايضا جواز القضاة لما جاء اكثرهم له يكونوا المناظر يقبل منهم
 الا ما لا يربطه فيه يكون شيئا قد قيل من قبل وايضا جرح رؤس الناس و
 استفتاء الناس من لا علم له بالحد ولا بطريق التخيير مما ترى ذلك ظاهرا في اكثر
 المتأخرين قد نبه عليهم في الهام وغيره في ذلك الوقت سمي غير المجتهد فقها وفي ذلك
 الوقت يبدو على التصريح الحق ان اكثر صور الاختلاف بين الفقهاء لا سيما في
 المسائل التي ظهر فيها اقوال الصلح في الخبايا كمنكيات الشريعة ومنكيات القيد
 ونكاح المحرم ونشهد ابن عباس بن مسعود ولا خفاء والجهل بالبسملة وبما من
 والاشفاء والاثارة في الاقامة ونحو ذلك لانه في ترجيح احد القولين وكان السلف

من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك

من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك

من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك

من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك

من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك
 من غير ان يكون له في ذلك

لا يختلفون في أصل المشرع عتدوا ما كان خلافاً منهم في ولا الأمرين ونظير اختلاف
 القراء في وجوه القراءات وقد علوا الكثير من هذا الكتابان الصلحا مختلفون وانهم
 جميعاً على الهدى ولذلك لم ينزل العلماء يحيون فتاوى المفتين في المسائل الاجتهادية
 ويسلحون قضاء القضاة ويعملون في بعض الاجتهادات فذهبهم ترى ائمة
 المذاهب في هذه الموضع الاولهم يجمعون القول ويدينون الخلاف بقول احد
 هذا هو المختار وهذا هو المختار وهذا احب ويقولون بلنا ذلك هذا كثير في المسائل
 وانما محمد كلام الشافعي خلف من بعد خلف خضر كلام القوم فقود الخلاف
 ويبنوا على معتقاداتهم الذي يرى من السلف من تاليف هذا فذهب اصحابهم ان لا يخرج
 مجال فان ذلك مرجح فان كل انساب ما هو مختار اصحاباً وقوم حتى الرقي المطاوع
 ناشتة عن خطا الدليل والحق ذلك من الاستنباط فظن البعض نصيباً حاشاً من ذلك وقد كان
 الصلحا والتابعين من غيرهم من غير البسطة ومنهم من لا يقرها ومنهم من يجبرها ومنهم من
 منهم من كان يفتي في الفجر من غير البسطة ومنهم من يتوضأ بالحاجة والركوع والقى ومنهم من
 من من الذكر ومن النساء يشترطون منهم من لا يتوضأ من ثوب ومنهم من يتوضأ من ماء
 لا يتوضأ ومنهم من لا يتوضأ من غير البسطة ومنهم من لا يتوضأ من غير البسطة
 المتأخرون كما لا يقر البسطة او غيرها اما وقد اجتمع في الاما بسف خلفه ولعل بعد

وہیں کہ جس کی طرف سے وہ آئے ہیں ان کے لئے یہ ہے کہ وہ اس کے لئے ہوں۔

وكان افتاء الامام مالك انه لا وضوء عليه وكان الامام احمد بن حنبل يرى الوضوء
من الرخا والحجاة قبيل الفان كان الامام قد خرج منه ولم يتوضأ هل خلفه فقال الكوفي
لا اصل خلف الامام مالك سعيد بن المسيب وروى عن ابي يوسف ^{وهو} اذا كانا يكبران في العيين
تكبير ابن عباس بن هاشم بن الرشيد كان يجتمع تكبير جده وصلى الله على الصبي قربا من مقبرة ^{البحيفة}
فلم يقنيت ناديا معه وقال انصرفوا الحذرنا الى هذا اهل العراق قال مالك المنصور
الرشيد اذكر لعله سابقا وفي الزائرة عن الامام الشافعي هو ان يكون صليوم الجمعة مغتسلا
من الحمام صلي بالناس ثم يقرأ اخبر بوجوه فارة متباعدة في الحمام فقال اذا نأخذ حقوا اخواننا
من اهل المدينة اذا بلع الماء قلين لم يجز حبنا اننا منها ان اقبل الزهراء علم التعمق
كل فن منهم من عرف ان يوسع علم اسماء الرجال ومقرمات الجحيم التعديل فخرج من
ذلك التاريخ فها وجد منهم من يخص عن وادى لا يخافا وغرهم بان دخلت
حل الموضوع ومنهم من كثر القيل والقال في امور الفقه استنبط كل لا صفا وقد ^{جدلية}
واوردنا استيفضا واجابا بقصو وعرف قسم فخر طول الكلام تارة وتارة اخرى
ومنهم من ذهب الى هذا يفرض الصواب المستبعد التي من حقها ان لا يتقضى لها عقل ^{ليست}
العموما والايامات من كلام المخرجين فمنهم من لا يرضى استماعهم ولا جاهل
هذا الجدل والمخلا والتعمق قربة من الفتنة الا وحين تشاجر اهل الملك وانتصر كل ^{لصاحبه}

To: www.al-mostafa.com